

Bu eserin;  
kataloglanması, dijital ortama aktarılması ve  
elektronik ortamda kullanıma sunulması  
İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)'nın desteğiyle  
İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı  
Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü (Atatürk Kitaplığı)  
tarafından gerçekleştirilmiştir.

Proje No	:	İSTKA/2012/BİL/233
Destek Programı	:	Bilgi Odaklı Ekonomik Kalkınma Mali Destek Programı
Projeyi Destekleyen	:	İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)
Proje Adı	:	Osmanlı Dönemi Nadir Eserlerin Kataloglanması, Dijital Ortama Aktarılması ve Elektronik Ortamda Kullanıma Sunulması
Proje Sahibi Kuruluş	:	İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı
Proje Yüklenicisi	:	Yordam BT Ltd. Şti.
Proje Uygulama Yeri	:	Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü - Atatürk Kitaplığı İSTANBUL – Beyoğlu

687

İSTANBUL  
BÜYÜKŞEHİR  
BELEDİYESİ  
ATATÜRK KİTAPLIĞI





هذا  
كِتَابُ

البرهان الصادق في تنزيه الخالق للسان المتكلمين  
وحجة أهل اليقين العارف الكبير والعلامة  
الشهير صاحب السيادة والساحة السيد  
محمد أبي الهدى أفندي الصيادي  
الرفاعي أمد الله لنا في  
وجوده ومنجنا من  
بركاته وجوده  
آمين

OSMAN ERGİN  
KİTAPLARI  
No 687

2073

﴿ حقوق الطبع محفوظة للمؤلف ﴾

﴿ الطبعة الأولى ﴾

نطبعة علي سكرتار محمد علي عرصنة ١٣٣٦

TANBUL  
BÜYÜKŞEHİR  
BELEDİYESİ  
KÜLTÜR KİTAPLIĞI

هذا كتاب

البرهان الصادق في تزيه الخالق للسان التكمين

وحجة أهل اليقين العارف الكبير والعلامة

الشير صاحب السيادة والسماحة السيد

محمد أبي الهدى أفندي الصيادي

الرفاعي أمد الله لنا في

وجوده ومنعنا من

بركاته وجوده

أمين

OSMAN ERGIN  
KİTAPLARI  
Pa.

طبع بمطبعة علي سكر بشارع محمد علي بمصر

سنة ١٣٢٦ هجرية

İSTANBUL  
BÜYÜKŞEHİR  
BELEDİYESİ  
AT TÜRK KİTAPLIĞI

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على سيدنا ومسيد الخلقين . محمد  
التي الامين . وعلى آله وأصحابه أجمعين ﴿ أما بعد ﴾ فيقول المبدأ فقير الى الله  
تعالى محمد أبو الهدى الصيادي الرفاي . كان الله له عوناً في جميع المساعي . ووالديه  
والمسلمين آمين . قد سألني بعض الاخوان . أصالح الله لي ولم الشان . أن  
أكتب رسالة في أسرار التوحيد . وفيها يقتضيه التنزيه للخالق المجيد . من  
النول بالجملة والاستواء . وما لا ينطبق على حكم التنزيه من الجلوس والاستقرار  
الذي هو من سمات الحادثات من الاشياء ﴿ فأجبتهم ﴾ في ذلك خدمة للشرع  
الأمين . وتنزيهاً لقدس رب العالمين . وتقرئاً للشرع العظيم الأمين . عليه  
صلوات الباري المبين . وكتبت هذه الرسالة الوجيزة ورتبتها على بابين .  
كلاهما كالقرفة لامين . وسميتها ﴿ البرهان الصادق ﴾ في تنزيه الخالق . والله  
المسؤل أن يجعلها نافعة للمسلمين . مرضية عند رب العالمين .

### ﴿ الباب الاول ﴾

في أسرار التوحيد . وما أطمئن به قلوب العبيد . من هذا المطلب الجيد .

قال الله تعالى ﴿ إن الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذي القربى ﴾ ويهيئ  
عن الفحشاء والمنكر والبني

أما العبد فهو شهادة أن لا اله الا الله ( والاحسان ) القيام بالفرائض

( وإيتاء ذي القربى ) صلة الرحم ( ويهيئ عن الفحشاء ) الزنا ( والمنكر )  
ما لا يعرف في شريعة ولا سنة ( والبني ) الاستطالة على الخلقين فهذه الآية  
السكرية أجمع آية لوجه إرشاد المكثنين وهدايتهم الى ما فيه صلاح  
حالمهم في الدارين . وقد أمر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة أشياء . وهي العدل  
والاحسان وإيتاء ذي القربى . ونهى عن ثلاثة أشياء . وهي الفحشاء والمنكر  
والبني . فالعدل هو عبارة عن الامر المتوسط بين طرفي الاقراط والتفریط  
ورعايته أعني العدل واجبة في جميع الاشياء . لاسيما فيما يتعلق بالاعتقاد وفي  
أفعال الجوارح وفي الاخلاق النفسانية وأجل وجوه العدل الاعتقاد بوحدة  
الاله فان نفي الاله تعطيل محض وثبات أكثر من اله كشرىك وشبيه وهما  
ممنوعان دافئان الى النار وبئس القرار . والعدل هو إثبات اله واحد واعتقاد  
أنه لا اله الا الله . والعدل أيضاً فيما يتعلق بالافعال أن يقال ان العبد يفعل الفعل  
بواسطة أن الله تعالى يتقوى فيه قدرة كاتبة تدعو الى الفعل . والقدرة المؤثرة  
ليست الا اله تعالى والعدل فيما يتعلق بأعمال الجوارح كالتيقيد بأداء الواجبات  
المتوسطة بين البطالة والتهرب . والاحسان هو التعظيم لامر الله والشفقة  
على خلق الله . وقالوا المبالة في أداء الطاعات بحسب الكربة وبحسب الكيفية  
هو الاحسان ومن أجل أقسام الشفقة على خلق الله صلة الرحم فقوله تعالى  
وإيتاء ذي القربى من تبيل التخصيص بد التعميم إذناك لا تعرف الخصاص  
ومبالغة في الحب عليه وقد أودع تعالى في النفس البشرية قوى أربعة وهن  
الشهوانية البهيمية والغضبانية البهيمية والوهمية الشيطانية والعقلية الملكية  
فالقوة العقلية الملكية لا يقدر الشيطان على اقواء الانسان من قبلها بخلاف



القوى الثلاث الاول فان الفحشاء اثر القوة الشهوانية والمنكر اثر القوة النضبية السبعية والبنى اثر القوة الوهمية قال امير المؤمنين أسد الله صهر رسول الله سيدنا علي كرم الله وجهه واكرمه بتحياته وسلامه كل شيء علمه في القرآن الا أن آراء الرجال تعجز عنه فبعضه مبين فيه بأن نص عليه صريحاً وبعضه مبين فيه علي وجه الاجمال باطلته علي ما يوجب العلم من بيان النبي عليه السلام أو اجماع المسلمين (قلت) وقال القائلون بالقياس رحمهم الله تعالى أو القياس علي مانص عليه للاشتراك في علة الحكم ونفاة القياس قالوا القرآن تبيان لكل شيء من العلوم الدينية إذ غيرها لا التفات اليه . وعلوم الدين إما أصول وإما فروع فلم الأصول كله موجود في القرآن وعلم الفروع فلا صل فيه براءة الذمة وذلك بدل علي ان لا تكليف من الله إلا فيما ورد في القرآن وإذا كان كذلك فالقول بعدمه بالقياس باطل وقال الآخرون انما كان القرآن تبياناً لكل شيء لانه دل علي أن الاجماع حجة وكذا كل واحد من القياس وخبر الواحد فضلاً عن السنة المتواترة وإذا ثبت حكم من الاحكام بأحد هذه الاصول كان ذلك ثابتاً بالقرآن . وقد علمنا من حكم الآية الكريمة التي تكلمنا عليها أن العدل اثبات اله واحد وفي هذه الجملة معنى بقيد شريفة الله عن سمات الحدوث وهكذا عبده الي المؤمنين وقد قال سبحانه ولا تشركوا بعبد الله ثمنا قليلاً فلا يصرفكم عن تزيه تعالي في ذاته وصفاته صارف ذنوبي او عقلي او متشابه نص فان المفسر الاعظم صلى الله عليه وسلم تركنا علي عجة يفضاء ليها كنهها . ومن مزالق الاقدام ان يمتني ماتشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وفي كل هذه المفاوز فسر التوحيد ظاهر

وهو ان العقل يقف عند النقل فلا يقدر علي نفي الصانع وكيف يكون ذلك والآثار المصنوعة والحادثات المخلوقة كلها علي اختلاف انواعها تشهد طوعاً وكرهاً بوجوده سبحانه وقد يعسر علي الجاهل قيده بعدم الرؤية وعدم الكيف والايين فلو فسرته حقيقة ذلك لتتمكن كل التمكن من العلم بخالقه بعد الجمل ولجمع عقله علي النقل . ولذلك فسنذكر من تفسير هذه الاسرار الشريفة ما يثلج صدر المؤمن فتقول أما الرؤية فهي وان كانت ممكنة في الدنيا والدليل علي امكانها طلب الكلام سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام الرؤية غير أن ابصارنا لا قدرة لها علي النظر اليه لكثرة الحجب القائمة علي ابصارنا ما بين ظلماتي ونوراني وناهيك بتجى الله عليه صلوات الله فانه قال رب أرني أنظر اليك فقال له جل وعلا ان تراني ولكن انظر الي الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلم يطلب سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام الا ممكناً وقد احيلت بعينه علي استقرار الجبل مكانه وهذا ممكن غير أن سلطان التجلي لما قابل الجبل جعله ذكاً وخر موسى صمعا لهيبة المتجلي ولعزة التجلي وحيث ان القوالب الانسانية كلها في هذه الدار مشتملة علي نفوس والنفوس مستودعة القوي الاربعة القوة الشهوانية والغضبية والوهمية والعقلية ولكل قوة منها حجب عظيمة قائمة فيها فبتلك الحجب لم تتمكن الابصار أن تنظر الي قدس الجبار غير أن القوى الثلاثة خلا العقلية كلها في الانبياء عليهم الصلاة والسلام مضمحلة سوى العقلية الملكية ولذلك رأى القابلة موسى عليه السلام في نفسه الطاهرة المباركة قطب الرؤية . وعلي القول بامكانها وهو الحق الظاهر والبرهان الباهر فعدم حصولها للظن

الذات الاقدس ولكثافة الحجب التي منعت الابصار عن التمكن من المشاهدة في هذه الدار ولم يتم هذا الشأن الا لسيد نوع الانسان وعلة هذه الاكوان صلى الله عليه وسلم والرجل اذا لم يتمكن من رؤية الهلال هل يصح له عقلا أن ينكر وجوده أو يمجده شهوده لا بل يقال

واذا لم تر الهلال فسلم

ومنى امتنعت الرؤية امتنع القول بالآين والكيف فان الآين من سمات الحدوث والكيف من نعوت التي تعرف وتعرف وتكيف وتوصف وهو جلت عظمت منزته في قدس لطفه عن الاوصاف التي تمر على الخواطر والنعوت التي تهتف اليها السرائر وتلحظها الابصار وتحيط بها الافكار وان اندفاع الزعم والظنون الى التشبيه والتمثيل الذي تنزه عنه القوي الوكيل من بروز رقائقي تجلياته الفردانية بمنزلة المراتب المتعددة للصورة تجذب القلوب وتجذب هم القلوب متطلعة الى مقابلة تلك المراتب فاذا قابلتها انعكس لها امرها فأخذت بالتمثيل والتشبيه ومماثل الاكوهها ولم تشبه الا عينها وذات الحق في مقام قدسها المطلق منزهة عن كل مجال ببال كل من أفراد العقلاء وقد يخاطب ذلك الممثل للشيء لسان العلم قائلاً كل ما خطر ببالك فهو هالك والله بخلاف ذلك كيف وقد باين خلقه في سائر النعوت والصفات والمراتب فلا يجمعه مع الخلق حد ولا حقيقة ولا جنس ولا نوع ولا مكان ولا حال وكل ماورد مما يعطى ظاهر التشبيه فاهو على حقيقة تشبيهه انما هو تنزل الهي لنا رحمة بقولنا لنقل المعاني التي جاءت على يد الرسل عليهم الصلاة والسلام ومن هذا حديث الجارية حين سالها المصطفى

صلى الله عليه وسلم أين الله فأشارت الى السماء فعدّها مؤمنة وذلك لان الآين له ثلاثة وجوه . أين يفهم ولا يعقل وهو يشير الى وجود الحق ولا يعقل منه معني غير وجود الحق كسؤاله عليه الصلاة والسلام للجارية فلما اذنت بوجوده سبحانه عدها مؤمنة . وأين يعقل ويمنع القول به حكماً لمناقاته العقل والحكم وهو اثبات آينية معينة . وأين منصوص فتؤمن بالنص ولا تدعي أننا نفهم أو نعقل له حقيقة مدركة وهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم ومثل هذه الحقائق التي شرحتها هي مؤيدة للتزبي وكما تعرف بنسبة عقولنا وأفهامنا لا غير وما ذلك الا الصواب اذ هو تعرف آني بالآثر الناشئ عن الصفات المقدسة والخالق تعالى قدرته هو الذي خلق الداوت وبلا ريب هو الخالق لما ينشأ علي يد كل ذات منها . ولما كانت الافعال اعراضاً لا تظهر الا في جسم أضيفت الافعال الى الاجسام كاضافة الري الى الماء والشبع للطعام والله سبحانه هو الخالق للري والشبع عنده لا بهما كما خلق النخ في عسى عليه السلام وخلق الروح في الطائر . ومنه يعلم أنه سبحانه يخلق الاشياء عند الاستيلاء لا بالاشياء . ومن النتيجة الحاصلة التي يقبل تعقلها العقل الانساني لمحض العقل الى المعرفة وهذا سر مجاب في الحديث القدسي أعنى كنت كزناً مخفياً لم أعرف فأجبت أن أعرف فخلقت خلقاً وتعرفت اليهم في عرفوني اذ لو لم يعرف الى الخالق لما عرفوه سبحانه وتعالى وتلك المعرفة انما هي ايقان وایمان بوجوده سبحانه دون ادنى ريب أو شبهة لما قام للعقول من البراهين التي استدلت بها استدلالاً بتأعلى وجوده وحيث أنه سبحانه لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فالتشبيه زور والتمثيل باطل

والتعطيل جهل وانسلاخ عن محاسن البشرية بالكلية ومتى شبه الفكر اندفع الى التحيز فاختار لما شبه جمة وكيفا وأينا وجسما على ان الفكر الحادث الكليل لا يجري عليه الا ما يصاح له بما يمكنه الاحاطة به وهذا هو الضلال المبين ( واذا ) وصل العاقل الى رتبة المعرفة التي تنفي الشكوك والشبه مامثل ولا جسم ولا عطل ولا شبه واذا تدبر آيات الكتاب العزيز رأي انها في اكثر المواطن تحمل الانسان على التفكير والنظر ليصل الى المعرفة ومتى عرف نفي الشك والشبهة وقال بوجود الحق مدعنا يرفعه البرهان الذي حصل من التفكير والنظر الاكثين الثيرين الي الايمان الحق الذي لا ينازع برية . ومن سر قوله تعالى ( وفي أنفسكم أفلا تبصرون ) يفهم ما جاء في الخبر من عرف نفسه فقد عرف ربه وذلك لما انطوى في ذات الانسان من البراهين القاطعة التي لا تدافع منها الروح والنفس والعقل والسمع والبصر والكلام واللمس والشهوة والغضب والرضا والاخلاص والرياء والزهد والخيال والتدبر والحفظ والنسيان والتصور والتذكر والحزن والسرور والافلاح والحرص والحب والبغض والتذلل والتذلل والصفوة والخلدية والانتفاض والابسط وكثير من هذه الاسرار المعنوية المحققة الوجود في وجود المواد المظنية المدركة الكون المنيبة عن ساحة الشهود التي لا يمكن للعاقل انكار وجودها ولا اثبات كيفها ولا حصرها في حيز ولا جهة من جهات الوجود تنزل من حيث لا يعلم المرء طريقها ولا يفقه احاطتها وان تحمل فقد يكذب الخاطر الذي يهبط اليه وتنزل عليه من حضرة لا يمكنه تمهينا ولا تنكشف له عنهما ولم يبق عنده الا القول بوجودها ذوقا وتحققا مع المعجز عن درك اينها وكيفها

ولذلك جعلت حضرة المحاضرة مع الرب حضرة القلب لان القلب محل التنزل كما جاء في القرآن وقال به الاذعان وفي كلام سيدنا الامام علي أمير المؤمنين كرم الله وجهه ورخصي عنه اطلبوا الله بقلوبكم وفي الحديث الا أن في الجسد مضغة ان صلحت صلح الجسد وان فسدت فسد الجسد ألا وهي القلب لانه متى صح المحاضرة صان الجسد عن المخاطرة ونفي التعطيل بالدليل وقاده العقل الى التنزيه فارتفعت همته عن التمثيل والتشبيه واذا عبد الله جمع همه قلبه على هذه المعرفة البصرية ووقف مع هذه الحقيقة الصحيحة وحاضره سبحانه بقلبه وأدع لسلطانه بلبه وهدم صومعة الخيال التي تقوم بالتشابه والتماثيل الكاذبة وصفع شيطان الخواطر الذي يجره من حضرة الحق الى هذه الباطل الخائبة ونفي بالعلم النير التعطيل والشكوك ووقف في حضرة الأدب مع ملك الملوك وأخلص له العمل وترقب اللقاء بعد الحين والأجل ايمان بقوله تعالى ( قل يحيبها الذي انشأها أول مرة ) وقد قال بعض العلماء الاجلام لو اجتمع الخلاق بأسرهم على ايراد الحجة الدالة على صحة البعث بهذا الاختصار ما قدروا عليه إذ لا شك أن الاعادة ثانيا أهون من الابداد أولا قلت يؤيد ذلك قوله سبحانه ( وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ) وجبت يكون ذلك العبد عارفا بالله مؤمنا عن علم واذعان بكل ما جاء عن الله وانبا به انبياء الله وايده بالبراهين النظرية والآيات القدسية سيد المرسلين وامام التبيين محمد رسول الله عليه وعليهم أجمعين أكل صوات الله ( تحفة ) قال شيخنا وسيدنا وملاذنا القطب الاعظم الجواد ابو علي السيد عمر الدين أحمد الصياد الرفاعي الحسيني رضي الله عنه وعني به في كتابه



( الطريق القويم والصراط المستقيم ) ما نصه المحبة لله تعالى دوام ذكره  
وامتثال امره والانقطاع مع الاتصال بالاسباب اليه والتوكل مع ممازجة  
الآثار عليه وجمع الهمة بالاعتقاد الخالص على أنه سبحانه وتعالى اله واحد  
أحد فرد صمد قديم عالم قادر حي سميع بصير عزيز عظيم جليل كبير جواد  
رؤوف رحيم متكبر جبار باقي أول قبل كل شيء وآخر بعد كل شيء وليس  
كشله شيء رب عظيم مرید حكيم خالق رازق موصوف بكل ما وصف به  
نفسه من صفاته مسمى بكل ما سمي به نفسه من أسمائه غير مشبه بالخلق لا في ذاته  
ولا في صفاته منزّه عن سمات الحدود لا قديم غيره ولا اله سواه ليس بجسم  
ولا صورة ولا شخص ولا جوهر ولا عرض ولا شبح لا اجتماع له ولا  
افتراق ولا يتحرك ولا يسكن ولا يتقص ولا يزداد لا يحويه مكان ولا يجري  
عليه زمان لا تأخذه سنة ولا نوم لا هو فوق شيء ولا هو تحت شيء  
قادر على كل شيء وهو بكل شيء محيط لا تجري عليه المعاملة لشيء ولا  
المحاول في شيء ولا الاتحاد مع شيء لا تحيط به الأوهام والأفكار ولا  
تدركه الأبصار تمتنع عن الخلق ان يشبهوه كلهم في حيلة العجز عن ذلك  
هو الظاهر يسره الباطن يظهوره وهو على ما عليه كان هو الأول والآخر  
والباطن والظاهر وهو بكل شيء عليم ليس كشله شيء وهو السميع البصير  
ارسل الرسل وخلق ودبر ألا له الخلق والامر يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد  
أنزل الكتب السماوية وأقام بها التواميس الدينية فافضل كتبه القرآن  
وأفضل رسله حبيبيه ونبيه وعيده ورسوله سيدنا محمد سيد نوع الانسان  
عليه جل صلوات الله في كل آن وزمان انتهى بحروفه وهو كلام فيه لب

الباب لما فصل في هذا الباب والله ولي الامر واليه المآب

### ❦ الباب الثاني ❦

في تنزيه الخالق عن القول بالجبهة والاستواء والجلوس والاستقرار ومماثلة الاشياء

اعلم أيها المحب ان البعض تمسكوا بقوله تعالى الرحمن على العرش استوى  
وتوسع بعضهم فزعم الاستواء كاستواء الاجسام على الاجسام ومن هذا  
زلق فقال بالجبهة وكل هذا خطأ محض وسنيسط الكلام على هذه الآية  
السكرية بسطاً يستوفي المقصود فنقول قد تمسك المشبهة بهذه الآية  
فزعموا ان معبودهم جالس مستقر على العرش وقولهم هذا باطل بالنقل  
والعقل واختلاف أهل الحق في تأويل هذه الآية فقال بعضهم انا نقطع بأن  
الله تعالى منزّه عن المكاني والجبهة وانه لم يرد من الاستواء الجلوس  
والاستقرار بل مراده شيء آخر انا لا نشغل بتعيين ذلك المراد خوفاً  
من الخطأ وقال آخرون لما قامت الأدلة العقلية على امتناع الاستقرار ودل  
ظواهر لفظ الاستواء على معنى الاستقرار وعلى هذا لم يمكن العمل بمقتضى  
البيان ضرورة واستحالة كون الشيء الواحد منزهاً عن المكان وحاصلاً  
فيه معاً ولا سبيل أيضاً الى ترك العمل بهما لانه يستلزم ارتفاع التقيضين  
مما وهو باطل ولا الى ترجيح النقل على العقل لان العقل اصل للنقل فانه  
ما لم يثبت بالدلائل العقلية وجود الصانع وعلمه وقدرته ومثته للرسل لم  
يثبت النقل فالقدح في العقل لاجل تصحيح النقل يقتضي القدح في العقل  
والنقل معاً فلم يبق إلا ان نقطع بصحة العقل ونشتغل بتأويل النقل روى

البيهقي بسنده عن عبد الله بن وهب قال كنا عند مالك بن أنس فدخل رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه قال فاطرق مالك واخذته الرضاء ثم رفع رأسه فقال الرحمن على العرش استوى كما وصف نفسه ولا يقال كيف وكيف عنه مرفوع وانت رجل سوء صاحب بدعة أخرجه وبسنده أيضاً عن محمد بن عمرو بن النضر النيسابوري يقول سمعت يحيى بن يحيى يقول كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى فكيف استوى قال فاطرق مالك رأسه حتى علاه الرضاء ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والایمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما أراك إلا مبتدعاً وامر به أن يخرج وروى أنه سئل ربيعة الرأي عن قول الله تبارك وتعالى الرحمن على العرش استوى كيف استوى قال الكيف مجهول والاستواء غير معقول ويجب على وإيمانك بذلك كله ونقل البيهقي أيضاً عن الشيخ أبي بكر أحمد بن إسحاق بن أيوب أنه ذكر في كتابه الذبيح أملاًه في مذهب أهل السنة الرحمن على العرش استوى بلا كيف قال وعلى هذه الطريقة يدل مذهب الشافعي رضي الله عنه واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه والحنابلة والشافعية ومن المتأخرين أبو سليمان الخطابي وذهب أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري إلى أن الله تعالى جعل ثأوه فعل في العرش فعلاً سماه استواء كما فعل في غيره فعلاً سماه رزقا أو نعمة أو غيرهما من أفعاله ثم لم يكيف الاستواء إلا أنه جعله من صفات الفعل لقوله (ثم استوى على العرش) و«ثم» للتراخي والتراخي إنما يكون في الأفعال وأفعال الله توجد بلا

مباشرة منه إياها ولا حركة وذهب جماعة من أهل النظر منهم الإمام أبو الحسن علي بن محمد الطبري إلى أن الله تعالى فوق كل شيء مستو على عرشه بمعنى أنه عال عليه ومعنى الاستواء عندهم الاعتلاء والمعنى أن الباري القديم عال على عرشه لاقاعد ولا قائم ولا مماس ولا ميان مبينة ذات لان كل ذلك من صفات الاجسام والله عز وجل أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام وهذا ما ذهب اليه الاستاذ أبو بكر بن فورك وأنه علا سبحانه علواً لا يراد به علو بالمسافة والتحيز والكون في مكان والتمكن فيه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وفي كذب حل المشكلات لشيوخنا وسيدنا القطب السيد محمد مهدي آل خزام الصيادي الرفاعي رضي الله عنه معنى لطيف جداً من هذا الاسلوب وهو أنه يقول نقراً هذه الآية بنص الرحمن لا العرش بفتح الشين فالعرش مفعول والآية الأخرى التي بعدها استوى (له مافي السموات ومافي الارض وما بينهما وما تحت الثرى) ومعنى استوى هنا قصد له مافي السموات وما في الأرض الآية ومن هذا المعنى ثم استوى إلى السماء معناه ثم قصد ومن تلحق الإرادة الأزلية بخلق السماء بالاستواء يفهم معنى القصد ومنه اشق لفظ استوى والمساواة بين الشئين المعادلة بينهما سويت الشيء فاستوى أي عدلته فاعتدل واستوى أي استعلى واستوى إلى السماء أي قصد واستوى أي استولى فإني إن جعلت صفة بمعنى الاعتلاء فالنظم يستكمل في كلمة العرش وإن جعلناها حرف جروا استكملنا الآية بكامة استوى فهنا معنى استوى أي استولى على العرش يؤدي ذلك قوله تعالى تأكيداً لعمدة استيلائه

له ما في السموات وما في الأرض الآية وقال جلة من العلماء المراد من الاستواء الاستيلاء والاقتدار كما في قول الشاعر

قد استوي بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق

انتهى فليتدبر وقال سيدنا الامام الاكبر السيد احمد الراغب الحسيني رضي الله عنه في كتاب البرهان المؤيد مانصه صونوا عقائدكم من التمسك بظاهر ما تشابه من الكتاب والسنة لان ذلك من أصول الكفر قال تعالى فاما الذين يفي قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله والواجب عليكم وعلي كل مكلف في المتشابه الايمان بأنه من عند الله انزله على عبده سيدنا رسول الله وما كلفنا سبحانه وتعالى تفصيل علم تأويله قال جلت عظمته (وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنابه كل من عند ربنا) فببطل المتن من السلف تنزيه الله تعالى عما دل عليه ظاهره وتقويض معناه المراد منه الى الحق تعالى وتقدس وبهذا سلامة الدين وقال رضي الله عنه ايضا في البرهان المؤيد مانصه اي سادة نزهوا الله عن سمات المحدثين وصفات المخلوقين وطهروا عقائدكم من تفسير معنى الاستواء في حجة تعالى بالاستعراق كاستواء الاجسام على الاجسام المستزج للحوال تعالى الله عن ذلك واياكم والقول بالقوقية والسفلية والمكان واليد واليمين بالجراحة والتزول بالاتيان والانتقال فان كل ما جاء في الكتاب والسنة مما يدل ظاهره على ما ذكر فقد جاء في الكتاب والسنة مثله مما يؤيد المقصود فما بقي الا ما قاله صلحاء السلف وهو الايمان بظاهر كل ذلك ورد علم المراد الى الله ورسوله مع

تنزيه الباري تعالى عن الكيف وسمات الحدوث وعلى ذلك درج الأئمة وكل ما وصف الله به نفسه في كتابه تفسيره قرآنه والسكوت عنه ليس لأحد ان يفسره الا الله تعالى ورسوله وتقل مثلما تقدم عن الامام مالك رضي الله عنه وتقل ايضا عن الامام الشافعي رضي الله عنه انه لما سئل عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى قال آمنت بلا تشبيه وصدقت بلا تمثيل واتهمت نفسي في الادراك وامسكت عن الخوض فيه كل الامساك وروى عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه انه قال من قال لا اعرف الله في السماء أم في الأرض فقد كفر لان هذا القول يوهم ان للحق مكانا ومن توهم ان للحق مكانا فهو مشبه ثم قال وسئل الامام احمد رضي الله عنه عن الاستواء فقال استوي كما اخبر لا كما يخاطر للبشر انتهى وتقل البيهقي قدس الله روحه عن بعضهم انه قال الاستواء صفة الله تعالى بني الاعوجاج عنه ثم قال وفيما كتب الى الاستاذ ابي منصور ابن أبي ايوب ان الاستواء هو القهر والغلبة ومعناه ان الرحمن غلب العرش وقهره وفادته الاخبار عن قهر مملوكاته وانها لم تقهره وانما خص العرش بالذكر لانه أعظم المملوكات فبه بالا على الأديني قال والاستواء بمعنى القهر والغلبة شائع في اللغة كما يقال استوى فلان على الناحية اذا غلب اهلها ثم قال في قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان والاستواء الى السماء هو التقصد الى خلق السماء فلما جاز ان يكون التقصد الى السماء استواء جاز ان تكون القدرة على العرش استواء وعن ابن عباس رضي الله عنهما ثم استوى صعد كقولك للرجل كان قاعدا فاستوى قائما وكان قائما فاستوى قاعدا وكل ذلك جائز في كلام العرب



وقال بعض الأئمة على العرش استوى أي اقبل على العرش قال البيهقي طاب  
 ثراه استوى بمعنى اقبل صحيح لان الاقبال هو القصد الى خلق السماء  
 والقصد هو الارادة وذلك هو جائز في صفات الله تعالى وعن ابن عباس  
 رضي الله عنهما ثم استوى الى السماء يعني صعد امره الى السماء فسواهن  
 يعني خلق سبع سموات وعن ابي العالية استوى أي ارتفع والمراد بذلك  
 ارتفاع امره وقال شيخنا القطب الرواس رضي الله عنه رد ابن الاعرابي  
 قول من قال استوى بمعنى استولى محتجا بان العرب لا تقول استولى فلان  
 على العرش حتى يكون له فيه مضاد فليهما غلب قيل قد استولى عليه والله  
 تعالى لا مضاد له فهو على عرشه كما اخبر قلت وان كان المعنى الذي قاله ابن  
 الاعرابي صحيح المبني في قوله فهو على عرشه كما اخبر غير ان قوله ان  
 العرب لا تقول استولى فلان على العرش حتى يكون له فيه مضاد فهذا القيد  
 لم يفهم من لغة العرب اصلاً فهم يقولون استولى عم الصغير على امواله  
 واستولى فلان على زوج فلان الميit واملاكه ولا الصغير مضاد ولا الميit  
 مضاد ومعنى استوى استولى شائع في لغة العرب دون تكثير أو الاستيلاء  
 كناية عن الملك وقد يقال فلان استوى على عرش الملك لان العرش سرر  
 الملك والاستيلاء عليه اخبار بالملك كونه من نوابه ورواده وبنائه اشارة  
 لكون المستوى على السرر المستوى عليه هو الملك المالك للسرر وان لم  
 يقعد عليه والتعبير عن الشيء بالكناية ابلغ واوقع من الافصاح بذكره  
 وهذا مذهب اليه صاحب الكشف ثم قال شيخنا القطب الرواس رضي  
 الله عنه ولو صح قول المشبهة لما جعلت الكلمة التي هي في الارض قبله

العبادة حيث أن المكان على رأيهم تعين تنزه الله وتقدس عما يقولون وتعالى عما  
 يتوهمون ( قلت ) ومن هذا علمنا أن التشابهات لا تنفي المعاني التي يتوهمها  
 الحادث وعليها الايمان بظاهر النص مع تنزيه الله مما يدل عليه وتقويض  
 ما يراد منه الى الله تعالى وثبت أن الخليفة الاول سيدنا أبو بكر رضي الله عنه  
 سئل عن آية من كتاب الله تعالى فقال للسائل لأعلم فاستبعد السائل ذلك فقال  
 له الصديق رضي الله عنه أي سماء تظاني وأي أرض تقاني ان قلت في كتاب  
 الله تعالى بما لم يرد هذا وهو أبو بكر فما بالك بمن دونه وأعلم أن التشابه اذا  
 فهم معناه بأفهام الله للعبد لا يكون مبيهاً للمحكم أصلاً لأن زيادة العلم بالتأويل  
 أن يأتي التأويل بوجه واحد لا بوجهين فكل من يأتي بتأويل يخرج النظم  
 المتشابه عن معنى المحكم لم يكن مصيباً اليته ومن أولئك الخائضين بغير الصواب  
 الذين يتكلمون بأرائهم على الحروف التي هي أوائل السور وعلى نزول ربنا الى  
 سماء الدنيا ونحيته والملك صفاً صفاً وآياته في ظلال من الغمام ومعنى الاستواء  
 على العرش ومعنى اليد والرجل والعين والوجه والقدم والتقرب بالباع والنداء  
 والجرولة وكونه لاسعه الاقلب عبده المؤمن ومعنى يدها مبسوطتان ومعنى  
 القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن والسموات مطويات بيمينه وكنا يدني  
 ربي بيمين مباركة وغير ذلك كالمية والضحك والفرح والتعجب والغضب  
 والرضا والصبر والعلم والكلام وما يشبه ذلك فكلمها قد أخبرنا به سبحانه  
 عن ذاته والادلة العقلية تحيل ذلك والنصوص المحكمة تعارضه لانه سبحانه  
 نفي العلم بما يعقل عن نفسه القدسية فقال ليس كمثل شيء وحيث أن اللغة التي جاء  
 بها القرآن هي لغة العرب بل لغة قريش في العرب على أن النبي المبلغ صلى الله

عليه وسلم هو قرشي والماني التي تصرف الافة اليها هذه الكلمات الربانية معلومة فالعين تشير الى الحراسة والوقاية واليد النعمة والبر والرجل القوة والغلبة وعلى ذلك فقس قال شيخنا رضي الله عنه وحيث أن العقل أحال حمل المعنى الظاهر في التشابه على الله وأيد العقل الكثير من النصوص المحكمة فحينئذ اتقن التوهم العقلي ولم يثبت مايتوهم مما يقبل في تلك الكلمات الربانية لرد ذلك بالعقل والنص وهناك ان شئت أولت بحكم اللغة القرشية العربية ووافقت الحكم وان شئت نفيت مايتوهمه الرأي من ظاهر المعنى وزهت الله عنه ورددت علم مايراد منه الى الله ومتى قلت بهذا نفيت الجهة والمكان وقدست ربك كما يليق لذاته وكنت مقتدياً بالسلف وموافقاً للخلف وأميناً من صدمة الهلاك والتلف والله يتولى هدايتنا وهداك انه على مايشاء قد برأته كلامه الشريف وهو النافية في هذا الباب فليتدبر ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور ولا يخفى أن الامام الجلال الدوري رحمه الله ونفع به قال في شرح العقيدة الصغرى وأما المصريحون بالجسمية المثبتون لوازمها من غير تستر بالبلسكة فهم يكفرون كما صرح به الرافعي وذكره العلامة الشريف في أول شرح الموافقات ثم قال وأما العوام الذين يدعون الجهة والجسمية وهم على غاية من اعتقاد التنزيه والكمال المطلق لله سبحانه وتعالى فهم لا يكفرون قلت سيما اذا بعدوا عن العلماء بحيث يخفى عليهم بطلان مدعاهم ولكن لا يخرجون من المبتدعة وأما من قرب من العلماء بحيث لا يخفى عليه بطلان مايدعيه وجمع تنزيه الله تعالى عما ذهب اليه من اعتقاد الجسمية والجهة وكان مثبتا لوازمها غير متمسك بالبلسكة فهذا

يكفر عند السادة الخفية ولا خلاف في ذلك بينهم وبين السادة الشافعية والسادة الملكيـة ورجال الصدر الاول من عظماء الختابة نفع الله بهم اجمعين وكذلك الامام أبو القاسم الصغار البلخي وصاحب الخلاصة والظهيرية وجمع الفتاوى فانهم قد اكفروا منكروا الرؤية والشفاعاة وفي التبصرة البندادية والابكار وشرح المقاصد قالوا ان كثير آمن التكلمين اكفروا المخالفين لاحق من القدرية والمجسمة والخوارج ونص الشعراني في البواقيت والجواهر على تبديع القائل بالجهة وله هناك كلام طويل وحيث ان كلمة أهل العلم اتفقت على هذا والحديث الصحيح دع ما يربك لما لا يربك فقد وجب التنجى عن هذه المعتقدات المضلة والطرق المذلة وقد احتج بعضهم بقوله صلى الله عليه وسلم ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء قلت قال سيدنا وامامنا العارف الاكبر الامام الاشهر السيد أحمد الرفاعي الحسيني رضي الله عنه في كتابه الذي جمعه من مجالسة المباركة الامام أبو شجاع الشافعي قدس الله روحه وسماه حالة أهل الحقيقة مع الله مانصه اخبرنا الشيخ الجليل المقرئ العارف بالله خالي أبو بكر الانصاري الواسطي قال انبأنا أبو عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي قال انبأنا أبو القاسم منصور ابن النعمي قال انبأنا أبو نصر عبد الله بن سعيد بن حاتم الوائلي قال انبأنا أبو بلي حمزة ابن عبد العزيز المهلبى قال انبأنا أبو حامد أحمد بن محمد بن بلال البراز قال انبأنا عبد الرحمن ابن بشر بن الحكم قال انبأنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي قابوس عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض

يرحمكم من في السما هذا الحديث الشريف فيه من أسرار العلم بالله العجائب  
 أمر به المصطفى صلى الله عليه وسلم بالرحمة لمن في الارض من المخلوقين  
 لتحصل بذلك الرحمة للعبد من كل من في السماء من العلويين فان السماء  
 طريق تنزل الرحمت الربانية ومحل أبواب الافاضات الرحوية ومقر  
 الملائكة الذين جعلهم الله وسائط اسراره بينه وبين خلقه فاذا اتى الرحمة  
 في سر ملك الرزق طاب الرزق واذا اتىها في سر كاتب الاعمال  
 انساه السيئات واذا اتىها في سر الرقيب اعان ورفق انتهى  
 كلامه الشريف وفيه بلاغ واليه المنتهى في هذا المقام  
 وعلى اهل الحق السلام وصلى الله على سيدنا محمد  
 وآله وصحبه أجمعين والمحمد لله رب العالمين  
 حرره بقلم مؤلفه غفر الله له وكان جمع  
 شمله بيوم وليلة في يوم السبت  
 في ٢٤ جمادى الآخر  
 سنة ١٣٢٣  
 هجرية

İSTANBUL  
 BÜYÜKŞEHİR  
 BELEDİYESİ  
 ATATÜRK KİTAPLIĞI